

彰雲嘉大學校院聯盟 2012 年學術研討會

客家人的生活與伯公信仰的關係：以五溝地區為例

李珊伶

國立中央大學客家語文研究所研究生
桃園縣中壢市中央路 232 巷 36 號 213 室
j061333@hotmail.com

客家人的生活與伯公信仰的關係：以五溝地區為例

李珊伶

國立中央大學客家語文研究所研究生
桃園縣中壢市中央路 232 巷 36 號 213 室
j061333@hotmail.com

摘要

五溝水是個位於萬巒鄉中部的客家小村落，同時與閩南、平埔族群相鄰而居，因此自拓墾以來便紛爭不斷。幸而五溝水正如其名，受五條溝渠環繞及貫串，形成了天然防衛界線，先民們加以利用種植茂密的樹林與竹林，在村庄外圍層層保護，更蓋了許多的伯公祠鎮守各交界與河流旁，因此五溝地區雖然歷經多次的族群械鬥，仍保留了客家村落的傳統文化，是台灣目前保留較完整的客家社區。

來此拓墾的先民們，起初因思鄉之情，需要土地的守護神來慰藉心靈，後來也因為水文、位置、經濟等的種種因素，前後設立了許多的伯公祠祭拜，各個伯公祠各有功用，更與居民們的生活息息相關。

本論文從歷史的演變來探討五溝水居民與伯公信仰間的關係。內容主要分成三大部分：第一部分先說明的五溝地區的「地理環境與歷史背景」，筆者經由文獻資料與社區村幹事口述中，將五溝地區的背景基礎先做基本的說明；第二部分是五溝地區的「伯公信仰背景與形制」，任何文化與歷史背景是無法分割的，也會因需求的不同而設立不同形制的伯公，筆者經由文獻資料、村幹事口述以及實地的觀察，將五溝水的伯公型態做基本的介紹；第三部分則是居民的「生活」與伯公信仰間的關係，雖然設立伯公多數與歷史因素有關，但無形間居民們與伯公卻產生了不可或缺的依賴關係，筆者經村幹事與居民們的訪談間，歸結了四大面向的需求。

關鍵詞：五溝水、伯公信仰、客家人生活

壹、研究動機及研究方法

一、研究動機

五溝水，位於屏東縣萬巒鄉，是南部客家六堆中先鋒堆的一個大庄，是目前台灣保存極完善且具特色的客家社區，是台灣本島第一個登錄文化資產保存法的「聚落」，社區內除了有許多歷史古蹟，如劉氏宗祠、觀海山房等，還有更多大大小小的伯公祠。

筆者為土生土長的五溝水人，對於「拜伯公」這件事已是司空見慣，卻驚訝於一個小村落裡，竟有如此多座的伯公祠遍佈著，是五溝水人過於膽怯，所以需要伯公壯膽？還是五溝水人太無聊，所以閒來無事蓋伯公祠？許多疑問盤據，究竟是何原因使得小小的五溝水村庄佈滿了大大小小的伯公祠，而且至今都還有居民們細心照料著。

其他族群稱土地公，客家人卻稱為「伯公」，尊敬沒減，卻多了點親切，是何種因素讓客家人視土地公為家族長輩般稱呼，歷經數百年仍舊不變？伯公究竟有何魅力，讓五溝水村遍佈了其蹤跡？

因為平常所以不曾去疑惑，因為就在身邊所以不會覺得重要，但筆者離開五溝水第四年，才感受到伯公對五溝水居民的重要性，已然成為日常生活中的習慣，就如同人與空氣間的關係，看似稀鬆平常，卻是不可或缺的生活元素。

因此生為五溝水的客家子弟，筆者選擇了如同空氣般平凡也種要的「伯公」來做探討研究。

二、研究範圍

研究範圍限定在萬巒鄉五溝村境內與外圍一公里處，因牽涉到行政區未劃定前的墾拓時期，因此雖說是「五溝社區」，卻也包括了村庄外圍一公里左右的範圍，方能做完整的探討研究。

三、研究方法

本論文將以文獻資料、實地觀察、深度訪談等方式來進行研究，將資料收集並且分析歸納，均以質化方式來進行，因本文多牽涉到歷史文化以及生活型態的內容，較無法以量化的方式來呈現，因此多以資料歸納分析的方法來做探討研究。

貳、五溝地區的地理環境與拓墾歷史

本章節主要將五溝地區的地理環境、族群關係、特殊水質地形、拓墾路線等做扼要說明，以期對五溝地區有基本的認識，做為探討五溝地區生活與伯公信仰關係的基礎。

第一節：五溝地區的地理環境

一、族群交界的地理位置

五溝水，位於屏東縣萬巒鄉的中部，東臨赤山、萬金兩個平埔族村落，北接客家村落成德，南邊隔著萬巒河的是閩南村落佳佐，西面則是同有溝渠淵源的客家村落泗溝水，在整個萬巒鄉的地理位置是同時最靠近平埔族和閩南族群的村落。因處於閩客平埔族群交界的特殊位置，因此早期拓墾過程中，族群紛爭一直是無法避免的一件事。



圖 1-1 萬巒鄉村庄圖

資料來源:《臺灣客家族群史》

專題研究 3，2010 年,頁 103



圖 1-2 五溝水社區地圖

資料來源：五溝水社區網站

二、東邊的守護神—北大武山

北大武山位於五溝水的東邊，海拔 3092 公尺，冬天南下的東北季風受到北大武山的阻擋，威力減弱，所以東北季風對五溝地區的影響力大大降低；再加上西南面的平原廣大，夏季西南季風可直接吹入，使得五溝地區冬季不寒，夏季涼爽，形成了頗為理想的生活空間。

三、五條溝渠橫繞的五溝水

因北大武山緊鄰萬巒鄉的東側面，造成地勢由東向西逐漸傾斜，河流順勢而下灌溉整個萬巒地區。

(一) 羅星塞口三合水

五溝水正因庄內溝渠橫繞而得名，主要分為兩個系統，第一個系統是從北邊流下的泉水窟溪，由最北端的得勝庄進入五溝水，在其東南角分出兩條支流，一條流經五溝水的中央地帶，另一條則流過五溝水北境，在劉氏宗祠前匯成一道水渠，接著沿著村庄外圍緩緩流過，直到社區公園附近與第一條支流會合；第二系統是從鄰村萬金方向流下的馬仕溪，由東邊進入村庄，緩緩從外圍地帶流到社區公園附近與第一系統會合，一同注入佳平溪支流，因此形成了「三漢水」(或稱「三汊水」、「三合水」)的特殊景觀。這種三個水口及一個半島形的地理環境，也被稱為「羅星塞口」，更相傳為五溝水村庄的命脈。



圖 1-3 五溝水的地理位置與溝渠圖

資料來源:《萬巒鄉志》，2008 年

第二節：五溝地區的拓墾歷史

一、開庄

大約在一七一〇至一七三〇年間，粵東地區因人口增加與連年的災亂，造成了大量的人口外移，大批的移民湧入臺灣，不同於早期來臺開墾的移民，此批來臺的墾民多屬同鄉或同宗，因此來臺前會以共同的遠祖為名，籌措資金，以「祭祀公業」之名，集體來臺開墾。由於彼此間有了血緣或地緣的便利關係，因此短短幾年內，人口便大量增加，墾民漸漸從萬巒本庄擴展墾地到頭溝、二溝、三溝、泗溝和五溝，再加上鹿寮、硫黃、溝背、大林、得勝、成德和高崗等地，合稱「萬巒十三庄」。

二、六堆時期的五溝地區

六堆緣起在康熙六十年，(一七二一年)，「朱一貴事件」時，臨鄉內埔鄉檳榔林地杜君英起而呼應朱一貴，造成附近客家部落皆人心惶惶，於是各庄代表聚集於內埔天后宮會商，決議組織義勇民團以自保，糾集了十三大庄、六十四小庄，分設七營，分別為先鋒、中、左、右、前、後、巡查等七營，排列於淡水河岸固守客家部落的安全。此役平定後，義勇民團又陸續幫助清政府平定了幾次起義，而六堆組織的制度也隨著一場場的戰役漸漸穩定發展，直到今日的「六堆」仍代表著南部客家團結的精神象徵。

三、光復後至今的五溝地區

由於政府在三十七年實施的「三七五減租」和四十一年「耕者有其田」政策，使得大姓宗族原有的土地放領的絕大部分給各佃農自耕，各祭祀公業只留有部分田地，無法維持祭祀的費用，也就無法維持原有的宗族共祀盛況，基於宗教向心力的流失，在此時期的祭祀公業已然走到解體的情況。

第三節：小結

五溝水宜人的氣候環境、特殊三合水景觀以及地靈人傑的佳話美談，是至今仍吸引許多人一探究竟的原因，但也正因為得天獨厚的環境，讓處於族群交界地帶的五溝水在早期拓墾時期便紛擾不斷，慶幸五條溝渠環繞的此地，形成了一道天然的屏障，使得五溝水在歷經了紛亂的拓墾時期，還能保有如此完整的客家文化，若說溝渠成就了五溝水的一切也不為過。五溝水的拓墾有賴於祭祀公業的號召力，人多好辦事，大族的影響力在五溝水的拓墾史顯而易見，但隨著政策的壓制，祭祀公業跟著解體，各派逐漸回歸各祖堂，夥房數也跟著增加，給了五溝水一個至今仍「保存客家完整夥房」的美名。

參、五溝地區伯公信仰總論

本章節主要是將五溝地區的伯公信仰背景、形制、年度的祭祀活動等做說明，以期對五溝地區的伯公信仰有基本的認識，做為五溝村民生活與伯公信仰關係的結合。

第一節：五溝地區伯公信仰背景

禮記：「天子社稷皆大牢，諸侯社稷皆小牢。」而古籍《白虎通》一書也記載「故封土立社，示有土也。」可以看出「土地崇拜」的思想其實流傳已久，存在於各個民族的文化體系中，是一種「人與土地」的親近依賴關係。漢族一路從大陸遷徙來臺，篳路藍縷，為了表達對土地的感恩以及來到新墾地的思鄉之情，便會在拓墾之處設立土地公祭拜，求得心靈之安定，久而久之土地公就成為了台灣民間信仰最普遍的神祇。

而這樣的情況，在「唐山過台灣，沒半點錢」的客家族群身上，更是表露無遺。客家人冒著危險橫過黑水溝來到臺灣，卻因為遲了一步，只能沿著山陵地開墾，要在漳泉與原住民族群之間開拓新家園，內心的煎熬與思鄉之情讓客家人更是把土地公稱呼「伯公」，除了對神的敬重之外，更多了一份家人般的依賴感。

以農為生的客家族人，對於農業守護和鎮守鄉土的伯公信仰，特別的重視，其實遠在乾隆年間，即開墾初期，北部客家地區的賣地契中就出現了一段話：「直透北伯公龍倒水為界……乾隆三十七年」，由此可見，伯公不僅存在於先民們的心中，更陪著先民們走過墾拓的血淚史。

第二節：五溝地區伯公信仰的形制

在第一章有提到五溝水被四條溝渠環繞以及一條貫穿中心地帶，為了防止河水氾濫和保佑水源穩定，在河流的旁邊都會有一座以上的伯公壇，因此五溝水的伯公基本上都具備了防水災的功能。

但除此之外，在拓墾背景與時代變遷的影響下，許多伯公除了原有的鎮濫功能外，還同時兼具了其他功能，如下列出：

一、族群交界與防禦功能

(一) 東柵伯公：位於東興庄，五溝水通往萬金的路口處。所謂「柵」指的是柵欄。在第二章有提到五溝水是被溝渠環繞又貫穿的村庄，拓墾時期為了防禦閩南族群及平埔族人的侵襲，便在溝渠的兩旁種滿茂密的樹木與棘竹，但還是要有路讓村民能通過，而這可以通過的地方就做了個門，便是柵門了。大河再加上村庄的外圍柵欄處，除了水災還會有族群的械鬥，村民們為了求心安，就設了一座伯公在此，而此處位置正好在五溝水的東邊，所以就叫做「東柵伯公」了。

(二) 南柵伯公：位於社區公園後的檳榔園小徑。南柵伯公設立的原因和東柵伯公一樣，樣貌屬於六堆客家特有的墓塚伯公。不同於其他伯公位於大馬路旁，南柵伯公在田園小徑的中央，前方有一座小石橋，和一條小溝渠，卻是五溝水早期對外交易的唯一路線，村民會將要交易的東西擡到小橋旁，利用小船把貨物順流載往萬巒竹田潮州等地換賣，而河旁小徑以前可以通往鄰村泗溝水，現在多被田園所覆蓋。因為在村庄的南邊，所以就稱做「南柵伯公」了。

(三) 西柵伯公（矮橋伯公）：位於劉氏宗祠前隔了一條河的大馬路旁，也在村庄往內埔的出庄口處，屬五溝水的西邊，因此叫「西柵伯公」。但最原本的伯公位置其實是在一旁的河流裡，只是一小塊碑石，小小矮矮的，所以又被稱做「矮橋伯公」，伯公大部分的時間都被水浸著，當時的村民只能利用沒有水的時候去祭拜，人們認為越浸伯公就會越興旺，因為矮橋伯公正好位於兩條河流交會處，有守住財富不外流的「把水尾」意義。但到了後期，村民覺得伯公浸在水裡會不舒適，也為了祭拜方便，於是就把伯公往高處移，做了一座現在看到的西柵伯公。

(四) 北柵伯公(得勝宮): 位於得勝庄, 在五溝水通往北邊成德的出庄口處, 但今日多不再稱呼北柵伯公, 因為後來村民們請進了媽祖來此, 便把伯公與媽祖一同供奉, 並蓋了一座「得勝宮」, 現在除了媽祖與伯公外, 還同時有孔夫子、註生娘娘、太子爺、觀音娘娘等坐鎮在此, 保佑五溝水的村民。

(五) 東方伯公: 位在大林庄往赤山的出庄口, 屬村內與平埔族人的交界處, 不同於大林庄其他伯公的方向, 東方伯公是朝著庄內來保佑庄民的安全。

(六) 龍頸伯公: 位於得勝庄往成德的路上, 離庄內約一百公尺左右, 以前這片地都是竹林, 而且陰氣很重, 村民們為了來往間的安全, 便決定設立一座伯公祠, 起初也是一塊石頭而已, 現在已新式伯公祠, 還搭了鐵皮讓村民休息。因為以前此處是個陷下去的地形, 就很像龍的頸部一樣, 所以設了伯公祠, 就稱呼為「龍頸伯公」。

二、開庄伯公

(一) 五溝水開庄伯公: 又稱為「大伯公」, 是磚砌的伯公祠, 位於社區公園內地勢較高的土墩上, 即三合水匯集的羅星塞口處, 建立者是最早來到五溝水開墾的熊姓族人, 當時他們發源地在較靠近東興庄的位置, 慢慢發展至對岸後發現地勢處於三條河水匯集處, 為避免水災傷害村民, 遂建了朝向熊姓的居住的伯公祠以保佑族人。因伯公旁邊有一棵芒果樹, 據說早期小孩子頑皮在芒果樹上嬉戲, 不小心腳滑跌落都能平安無事, 大家都說是伯公有靈驗保佑村庄小孩, 所以又叫做「芒果樹伯公」。一百多年的芒果樹因蛀蟲將枯萎的時候, 正好有隻小鳥叨了一棵榕樹種子落下, 於是又開始重新發芽至今, 村民都說是伯公有靈, 讓芒果樹傳承給了榕樹, 依舊守護著五溝水村民。

(二) 大林庄大伯公: 位於大林庄的外圍, 也是五溝水與佳佐的交界處, 大林庄是後來西盛與東興庄人口擴張後向外拓墾的新庄, 因當時樹木林立, 所以又稱為「大林」。庄民生活安定後, 決定合資建立一座「開庄伯公」, 祈求保佑庄內村民的安全, 於是便在與閩南族群交界處設了伯公祠, 伯公祠建立的方向有兩種, 一種是面向要保護的方向, 一種是朝向要抵抗的方向, 大林庄的伯公祠多屬後者, 開庄伯公正是面向佳佐的方向, 幫大林庄民在第一線鎮守庄內安全。

第四章：五溝村民生活與伯公的關係

本章節主要由村民的「生活」，探討與伯公間的關係，從信仰、經濟、防禦異族、水源等四種角度切入探討。

第一節：生活信仰與伯公的關係

五溝水的開墾，是由一批批的客家氏族在原鄉籌措資金，來此開拓新家園，在當時交通不發達的年代，能夠坐船渡過黑水溝平安到來已是萬幸，無法像現今一般每個月回老家一趟，在開墾的時期，面對著陌生的環境，思鄉之情不言而喻，再加上開墾時期的各種不穩定因素隨時都會發生，為求心裡的安定，只要到了一地墾拓，就會設一座簡單的伯公祠，每天祭拜，求心靈安定，就像是在原鄉那樣的輕鬆自在。這從客家人稱土地公為「伯公」這件事上就可以看出，是完完全全把「伯公」當做自家的長輩般，小事報備，大事請教，然後就會事事順心，人人心安定。

據故老相傳，社區公園內的大伯公離西盛庄很近，在熊姓掌權的時期，逢年過節，西盛庄人會由南柵伯公旁的小徑走過橋到大伯公上香，但祭祀完畢後不能直接燃炮，必須先收好牲禮，否則聽見炮聲，熊姓族人會過來驅趕並搶食。由此可見，縱使有著被驅趕的危險，村民們仍是堅持經由小徑祭拜伯公，可知居民們對伯公的依賴程度頗深，伯公正是能讓居民們安定心靈的重要支柱。

就算到了交通發達、生活穩定的時代，這種心靈的寄託仍不斷延續，村民們早晚都習慣上伯公祠點炷香，跟伯公說說話，祈求大家平安健康；家裡小孩子要考試、出遠門，也要跟伯公報備，求伯公保佑一切順利，所以說「伯公」是開墾時期的先民為解思鄉情，為求心安定的心靈寄託，也是現今村民們最重要的生活信仰。

第二節：經濟生活與伯公的關係

拓墾時期五溝水庄只有一條對外道路，也是全村的對外經濟來源，這條唯一的道路就是南柵伯公所在位置，一旁的小徑可以用步行先走到泗溝水，再涉水過萬巒河（今佳平溪）到萬巒庄；或者乘船由伯公前方的河流經水路到外庄。在當時，居民們會將要交易的貨物揸到南柵伯公前的小橋邊，把貨物卸到小船上，再運送到其他客家庄去進行交易，若是河水氾濫，一旁小徑也會被沖垮，那五溝水庄的經濟也會跟著停擺，在交通不發達的時期，唯一的對外交通也是居民們的經濟命脈，而南柵伯公的鎮守，正是居民們心安的來源。

第三節：防禦生活與伯公的關係

五溝水位在多元族群交界的尷尬位置，與萬金、赤山、佳佐等閩南與平埔族的村落鄰近，因而選擇集村的聚落型態開墾，並利用溝渠環繞的良好圍蔽性，在溝渠內側種植竹林、樹林，形成一圈堅固的防禦柵欄防護，在四個方位設立柵門監制人員的進出，而除了南柵是位於田地小徑內，其餘的三個柵門的設立也影響了往後村內對外道路的走向。

雖然有著天然的溝渠做防禦線，但對於時局混亂的時期，只有「實質」的柵欄防禦對居民們是不夠的，得加上「心靈」上的安心才能算是完全防禦，所以才會有我們現在看到的東南西北柵伯公祠，除了有著鎮守的涵義，也給在柵門旁輪班巡守的居民有個依靠，而且柵門伯公都是向著庄內保護村民，對五溝水居民們來說，伯公就像是坐鎮在庄落交界的第一線保護著他們，世世代代一直到今日。

第四節：小結

位置、歷史、水文等種種的因素，促使伯公在五溝水居民的生活中成了不可或缺的信仰，人們的任何活動都在伯公的管轄範圍進行著，小至生活信仰，大至經濟發展，只要是生活上的大小事，必定有伯公參與的份。居民們對於伯公，是尊敬，是祈求，更是種依賴，直至今日，雖然時代變遷、社會進步，五溝水卻像是從未受到變遷的腳步似的，在這裡，伯公依舊是五溝水居民們生活中的聚集地，也是不可或缺的心靈寄託。

第五章：結語

五溝水的伯公信仰與其地理環境及拓墾背景息息相關，因為離鄉背景，思鄉的心情無從發洩，於是蓋了與故鄉一樣的伯公祠當心靈寄託；因為溝渠環繞貫串，形成自然屏障，但水能載舟亦能覆舟，為求水源穩定不氾濫，便在河流旁蓋了伯公祠鎮守；因為地處異族相鄰，雖由河流柵欄防衛，但為求心安，於是便在村庄外圍處設了伯公祠當第一線保護神；為求庄內生產的貨物能安全運送到外庄交易，於是伯公祠又成了全庄的經濟守護神，在五溝水，任何活動都與伯公相關，因為整個五溝水都是伯公的管轄範圍，居民為求安定，所以蓋了伯公祠祈求保佑，而伯公似乎也感受到了居民們的誠心，三百年來始終保護著五溝水一如當初。

五溝水，一個西部唯一的文化資產保存聚落，從天然的條件就注定了她的不平凡。五水環繞的自然屏障、紛擾不斷的拓墾歷史、水向東流的地靈人傑、異族在鄰卻能堅守文化，筆者雖為五溝人，卻從未看清五溝水的美，有幸藉由此次的實地觀察訪談，重新認識了這個陪伴二十二個年頭的清幽村庄，也從村中長輩的口述中，體會到他們對伯公的敬愛，不是刻意的為了祭拜而祭拜，而是發自內心自然而然的習慣早晚三炷香。

在此次的研究中，因五溝水當地的歷史文獻頗少，筆者只能再藉由村幹事及長輩們的口述中，一一拼湊，加上文獻資料來做分析、歸納，惟實際的訪談，筆者覺得還可再更加深入，盼望往後能以此論文做基礎，更深入的探討研究五溝水這塊美麗的村庄。

參考文獻

- 林會承、邱永章(1989)。五溝水實質環境之形成與結構。台灣史研究論文集。
- 五溝社區發展協會(1995)。五溝社區古蹟文化・自然生態導覽手冊。屏東縣，五溝社區發展協會。
- 徐春芬(2008)。五溝柔水情—五溝社區生活專輯。屏東縣：文化叢書。
- 方淨民、賴麗娜(2000)。五溝村伯公信仰之初探。未出版：屏東。
- 林淑玲(2000)。臺灣客家關係研究：以屏東縣內埔鄉與萬巒鄉為例。台北：客委會。
- 六堆文教基金會(2001)。六堆客家社會文化發展與變遷之研究—六堆各鄉鎮市概況篇。屏東：六堆文教基金會。
- 行政院客家委員會台灣客家文化中心籌備處(2007)。地圖上找不到的客家桃花源—六堆。出版：野人文化股份有限公司。
- 萬巒鄉公所(2008)。萬巒鄉志。屏東縣，萬巒鄉公所。
- 王健旺(2003)。台灣的土地公。出版：遠足文化事業股份有限公司。
- 台北縣政府(2008)。伯公—客家民間信仰。臺北縣：客家事務局。
- 美和技術學院通識教育中心(2005)。六堆信仰及宗族的在地實踐：研討會論文集。未出版：屏東。
- 邱彥貴、吳中杰(2001)。台灣客家地圖。出版：貓頭鷹出版社。
- 江生松(2007)。北埔客家守護神：伯公。新竹縣：新竹縣文化局。